Idealism of Jihad and War from the Qur’anic Perspective

Idealisme Jihad Dan Perang Menurut Perspektif Al-Quran

Khadijah Mohd Khambali@Hambali

Jabatan Akidah dan Pemikiran Islam, Akademi Pengajian Islam, Universiti
Malaya, Kuala Lumpur
ijamh@um.edu.my

Mustaffa Abdullah

Jabatan al-Quran dan al-Hadith, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya,
Kuala Lumpur
mustaffa@um.edu.my

Abdul Karim Ali

Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala
Lumpur
abdkarim@um.edu.my

Abstract

There are various verses in the Qur’an which apparently lead to the meaning of war. With regard to its interpretation of its related verses, there are mainly two different views. The first view argues that war in Islam will not happen but in a defensive manner. In other words, a war among Muslims would not happen unless they have been attacked and their reaction is in the form of counter attack in order to protect their dignity and life. The second view sees war in offensive manner. It is considered as a holy war (*jihād*) which is under the category of striving in the cause of Allah, and recommended to gain the status of martyrdom (*syahīd*).

These different views create variant interpretations of the word *jihād* and war. The existence of certain groups related to terrorism such as Islamic State of Iraq and

* Date of Submission: 20/09/2016; Date of Acceptance: 26.06.2017.

al-Syam (ISIS), al-Qaeda, Abu Sayyaf, Jemaah Islamiyyah and others, abusing the name of Islam and using hostile approaches in order to achieve their aims, have clearly a negative impact on Islam.

This article reviews the meaning of *jihād* and war in accordance to the Qur'anic perspective in order to address this issue fairly. Relevant data have been taken from selected authoritative Qur'anic exegesis pertaining to verses of *jihād* and war. It uses content analysis to analyse those related data. The article concludes that jihad in Islam is subject to sincere intention and a clear objective: it does not simply mean fighting. A war should be viewed from different aspects whether defensive or offensive because different backgrounds will lead to the both. Both jihad and war are clearly different from terrorism, and both of them are associated with the meaning of *fi sabilillah* as commonly understood.

Keywords

holy war (*jihād*) – war – offensive – defensive – terrorism – *fi sabilillah*

1 Pendahuluan

Peristiwa runtuhnya World Trade Centre di New York, hancurnya Pentagon pada 11 September 2011, pengeboman berani mati yang dilakukan oleh Muslim, rampasan kapal terbang dan sebagainya sering dikaitkan dengan jihad sepertimana yang dianjurkan oleh al-Quran yang bertujuan untuk mendapatkan syahid dan syurga. Hanya kerana sikap *ghuluw* segelintir umat Muslim telah mengakibatkan kesukaran kepada seluruh umat Muslim untuk beraktiviti dan sekaligus menjejaskan hubungan antara umat beragama.

Ia meletakkan dunia Islam amnya dan Malaysia khususnya kini menghadapi tahun-tahun yang begitu kompleks dari aspek hubungan kemanusiaan. Interaksi sesama penghuni dunia kian meruncing dengan beberapa peristiwa yang menggugat 'keharmonian' seperti propaganda Barat yang mencanang '*Islamophobia*'. Akibatnya, istilah-istilah seperti agama terrorisme, agama yang cenderung kepada keganasan, tidak berperikemanusiaan terus menjadi stigma kepada Islam. Propaganda ini tidak hanya mencalar imej Islam yang begitu sinonim dengan makna damai dan aman atau sejahtera (*salima, aslama*) dan agama yang mendorong ke arah hidup harmoni, namun kini dilabel sebagai agama *terrorist* 'agama pengganas' hanya kerana sikap segelintir umat Muslim yang cenderung menggunakan 'jihad' sebagai 'jalan perdamaian'. Situasi ini tidak hanya menggugat keharmonian, malah memporak-perandakan

lagi hubungan antara agama sehingga mencetus krisis kemanusiaan dan kesenjangan sosial yang dipengaruhi prasangka dan prejudis. Hubungan antara agama yang diwarnai dengan semangat permusuhan dan sekaligus mengancam pembinaan peradaban akan berlanjutan seandainya imej Islam yang diiktiraf sebagai *al-dīn* yang berfungsi sebagai panduan dan tatacara hidup seterusnya melengkapi cara hidup umat manusia tidak segera dipulihkan secara efektif melalui penjelasan konsep jihad dan *qitāl* yang sebenarnya sebagaimana yang dianjurkan Islam.

2 Idealisme Jihad

Istilah “jihad” dalam Bahasa Melayu berasal dari kalimah yang sinonim dengan Bahasa Arab: *jihād* dan berakar dari kata *jahd* dan *juhd*. Lazimnya, ia membawa maksud melakukan sesuatu dengan bersungguh-sungguh atau sering dirujuk sebagai gigih dan dedikasi.¹ Al-Quran melantunkan maksud tersebut dalam surah al-Ankabūt 29:8 yang menghuraikan hubungan antara anak dan kedua ibu bapanya. وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ

كَلِمَاتُكَ بِإِذْنِي بِعَدْوٍ مِنْ دُونِي يَكْفُرُ الْإِنْسَانُ بِمَا كُنَّ تَعْمَلُ. Kalimah جَاهَدَاكَ yang bermaksud “Kalau kedua-duanya begitu bersungguh-sungguh”.

Maksud gigih dan dedikasi itu turut diungkapkan dalam surah al-Nisa, 4: ayat 95 yang membandingkan status masyarakat Mukmin yang disebut sebagai *al-Qa'idūn* iaitu yang kurang gigih berjuang dan *al-Mujāhidūn fī sabīlillāh* yang menggambarkan golongan Mukmin yang bersungguh-sungguh berjuang di jalan Allah. Allah menegaskan kelebihan *al-Mujāhidūn* berbanding *al-Qā'idūn* sekalipun kedua-dua golongan ini gigih berjuang.

Al-Ṭabari menyifatkan perjuangan yang benar-benar gigih itu wajar bersulamkan *haqq jihādih* dan *jihādān kabīran* yang bermaksud menggunakan sepenuh tenaga melakukan jihad dan menghasilkan tindakan yang benar-benar berkesan.² Jihad seumpama ini dikategorikan sebagai ‘jihad besar’.

Selain itu, terdapat istilah *ijtihad* dan *mujāhadah* yang berasal dari kata akar yang sama. Pun begitu, penggunaanya adalah dalam konteks yang berbeza. Perkataan *mujāhadah* sering dirujuk sebagai ‘melawan’; antaranya melawan hawa nafsu, melawan godaan syaitan dan melawan individu khususnya

1 Ibn Manẓūr, *Lisān al-ʿArab*, Beirut: Dār Ṣādir, 1990, vol. 3, h. 134.

2 Abū Jaʿfar Muḥammad ibn Jarīr al-Ṭabarī, *Jāmiʿ al-Bāyan*. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyah, 1992, vol. 9, h. 191 & 398.

non-Muslim. Manakala kalimah *ijtihād* lazimnya digunakan dalam konteks akademik yang merujuk kepada melakukan kajian dan penyelidikan secara rencam dan rinci. Perlakuan tersebut menunjukkan kesungguhan penyelidikan dilakukan. Istilah jihad pula lazimnya digunakan dalam perlakuan yang memperlihatkan perjuangan.³

Kalimah jihad disebut sebanyak 41 kali di dalam al-Quran yang memberikan pemaknaan yang beraneka. Sebanyak 26 kali istilah *jihād fī sabīlillah* iaitu jihad yang memberi maksud berjuang di jalan Allah dan sekaligus mempertahankan kesucian Islam, 7 kali dilantunkan dalam al-Quran yang memberi maksud bersungguh-sungguh, 1 kali membawa maksud kemampuan dan jihad melawan hawa nafsu, godaan syaitan dan menentang musuh yang nyata disebut sebanyak 2 kali.⁴ Manakala menurut Sayyid Qutb, istilah jihad yang memberi maksud menentang musuh yang nyata diungkapkan dalam al-Quran sebanyak 24 kali, jihad memperlihatkan pengertian bersungguh-sungguh dinyatakan sebanyak 8 kali, pengertian kemampuan 1 kali, berjihad menundukkan hawa nafsu dan godaan syaitan 1 kali dan jihad menentang hawa nafsu, godaan syaitan dan musuh yang nyata disebut sebanyak 2 kali.⁵ Perbezaan pandangan mufassir tersebut membuktikan bahawa pemaknaan jihad adalah luas dan tidak tertakluk semata-mata sebagai pertempuran menggunakan senjata. Namun, secara asasnya jihad itu memberi maksud perjuangan dengan senjata. Bersesuaian untuk mempertahankan maruah agama.

Perihal jihad yang memberi maksud berjuang di jalan Allah demi mempertahankan kesucian Islam ini dilantunkan antaranya dalam surah al-Ḥajj, 22: 78:

وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ

Dan berjihadlah kamu di jalan Allah dengan sebenar-benar jihad.

Demikian juga dalam surah al-ʿAnkabūt, 29: 69:

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ

3 Sa'di Abū Jayib, *al-Qāmūs al-Fiqhī Lughatan wa Iṣṭilāhan*, Damascus: Dār al-Fikr, t.t, vol. 2, h. 80-81.

4 Abū al-Fidā' Ismā'īl ibn 'Umar ibn Kathīr, *al-Bidāyah wa al-Nihāyah*, Cairo: Dār al-Fikr, 1342, vol. 2, h. 359.

5 Sayyid Qutb, *Fi Zilāl al-Qur'ān.*, Beirut: Dār al-Ma'rifah, 1971, vol. 5, h. 222.

Dan individu-individu yang berusaha dengan bersungguh-sungguh kerana memenuhi kehendak agama Kami, sesungguhnya Kami akan memimpin mereka ke jalan-jalan Kami (yang menjadikan mereka bergembira serta beroleh keredhaan) dan sesungguhnya (pertolongan dan bantuan) Allah adalah beserta individu-individu yang berusaha memperbaiki amalannya.

Selain itu, istilah jihad turut merujuk kepada pengorbanan harta dan jiwa yang merangkumi peperangan di jalan Allah. Pemaknaan seumpama ini ditonjolkan antaranya dalam surah al-Baqarah 2:218:

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ۚ

Sesungguhnya individu yang beriman, individu yang berhijrah dan berjihad ke jalan Allah, mereka itu mengharapkan rahmat Allah.

Demikian juga dalam surah al-Şaff, 61:10-11:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ. تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ۚ

Wahai individu yang beriman! Mahukah Aku tunjukkan suatu perniagaan yang boleh menyelamatkan kamu dari azab seksaan yang tidak terperi sakitnya. Iaitu kamu beriman kepada Allah dan RasulNya dan berjihad di jalan Allah dengan harta dan jiwa kamu.

Selain itu, jihad turut disebut beratus kali di dalam Hadith dan terdapat pelbagai maksud sepertimana yang diungkapkan oleh al-Quran iaitu antaranya perjuangan mempertahankan kesucian Islam yang disebut secara umum, pengorbanan harta dan nyawa dan peperangan melawan non-Muslim atas keengganannya menerima tawaran perdamaian dan sikap mereka menyerang Islam.⁶

6 Keterangan lanjut boleh dirujuk kepada: Muḥammad Ibn ‘Alī ibn Muḥammad ibn ‘Abd Allāh al-Shawkānī, *Nayl al-Awṭār*, Beirut: Dār al-Jayl, 1986, vol. 8, h. 24-271.

Manakala perbahasan jihad dalam kalangan para ulama dan fuqaha lebih cenderung kepada pemaknaan yang memperlihatkan peperangan. Perihal ini selaras dengan persekitaran waktu itu dalam perluasan negara Islam dan menawarkan nikmat iman dan Islam kepada non-Muslim. Sekiranya mereka enggan menerima perdamaian, barulah berlakunya peperangan. Ini memperlihatkan maksud peperangan itu bukan sekadar peperangan semata tetapi wujudnya elemen dakwah dan perdamaian. Atau dalam erti kata lain, tawaran perdamaian dihulurkan sebelum peperangan berlaku. Namun realitinya, masyarakat non-Muslim ketika itu penuh kebencian dan dendam kepada masyarakat Muslim yang mengheret kepada peperangan. Masyarakat Muslim berperang hanya untuk mempertahankan maruah dan kesucian Islam. Justeru, singkapan sejarah memperlihatkan peperangan demi peperangan berlaku dalam kalangan generasi Muslim terdahulu. Sehubungan itu, tidak hairan kebanyakan penulisan para sarjana Muslim terdahulu tertumpu kepada bab *al-Siyar* (peperangan kecil), *al-Maghāzī* (peperangan besar) dan *al-Jihād*.⁷

Pun begitu, para ulama dan fuqaha sepakat meletakkan istilah jihad mempunyai skop pemaknaan yang luas dan bukan hanya semata-mata peperangan sahaja. Umpamanya dalam bab *al-Maghāzī*, para ulama turut menekankan kepentingan perdamaian dalam aspek hubungan antarabangsa dan layanan yang adil kepada non-Muslim yang tunduk dan mematuhi peraturan negara Islam.⁸ Begitu juga dalam bab *al-Siyar* dan *al-Jihād* yang mengungkapkan sejarah Rasul SAW dan para sahabat yang bersulamkan peperangan untuk mempertahankan kesucian Islam. Realitinya, ia bukan sekadar kisah sejarah Rasul SAW dan para sahabat berperang. Namun yang lebih utama adalah pemaknaan tersirat yang memperlihatkan semangat, usaha gigih dan dedikasi dalam memperjuangkan ajaran Islam dan mengajak kepada kebenaran. Ia dinamakan jihad kerana menuntut pengorbanan segala jiwa, harta dan diri untuk Islam yang sekaligus menuntut kepada perlaksanaan jihad nafsu dan pengorbanan kepentingan diri. Amat jelas bahawa jihad mempunyai makna yang luas.

Perihal tersebut turut ditegaskan dalam huraian konsep jihad yang sering dirujuk sebagai jihad besar dan jihad kecil. Perihal ini diungkapkan seperti berikut:

Kelebihan jihad ini sangat besar. Mengapa tidak? Ini kerana ia melibatkan perkara-perkara yang paling disayangi dan mengharungi kesukaran yang besar bagi diri individu untuk tujuan mendapat keredaan Allah

7 Muḥammad Amin ibn ʿAbiddīn al-Shamī, *Ḥāsyiyah*., Cairo: al-Ḥalabī, 1986, vol. 4, h. 119-120.

8 Ibid.

dan mendekatkan diri kepadaNya. Perihal yang amat berat adalah menguasai diri agar sentiasa taat kepada Allah dan menjauhi hawa nafsu. Sehubungan itu, Rasulullah SAW bersabda sewaktu kembali daripada salah satu peperangan yang dipimpin oleh Baginda; 'Kita kembali daripada jihad lebih kecil kepada jihad lebih besar'⁹

Jihad mengungkapkan pemaknaan yang luas dan membabitkan perjuangan yang bersungguh-sungguh, dedikasi dan gigih untuk mempertahankan kesucian dan maruah Islam. Usaha yang sedemikian memerlukan kepada nilai yang tinggi bagi setiap insan iaitu pengorbanan harta dan jiwa yang pastinya turut mengheret kepada tuntutan menguasai diri dan hawa nafsu agar setiap Muslim terdidik dengan sifat *mahmūdah* dan akhlak terpuji selaras dengan tuntutan falsafah dan ajaran Islam. Ini bererti bahawa perjuangan ini memerlukan kepada niat yang ikhlas dan objektif yang jelas dan sekaligus ikhlas kepada objektif tersebut. Perihal ini diungkapkan oleh Rasul SAW dalam Hadith baginda yang masyhur yang bermaksud "Sesungguhnya setiap perbuatan itu dinilai berasaskan niat dan setiap individu akan memperoleh apa yang diniatkan olehnya". Tegasnya bahawa jihad yang penuh dedikasi, pengorbanan yang tinggi meliputi harta, jiwa dan nyawa dan bersungguh-sungguh gigih adalah jihad yang diniatkan hanya untuk Allah dan RasulNya demi keredaanNya. Tuntasnya, apa sahaja bentuk perjuangan dan pengorbanan yang sering dikaitkan sebagai jihad yang di luar daripada niat dan objektif tersebut ianya bukan merupakan jihad.

Golongan radikal dan terrorist sering mengaitkan jihad sebagai peperangan suci dalam usaha mempertahankan maruah Islam dan memperoleh syahid dan syurga. Dakwaan tersebut seolahnya menepati perbincangan tersebut yang meletakkan jihad yang berobjektif dan niat yang ikhlas kerana Allah dan RasulNya. Sehubungan itu, perihal ini wajar direncami agar kekeliruan dimurnikan.

3 Konsep Perang dan Terorisme

Ibn Khaldun mengungkapkan dalam Mukadimah:

Peperangan sentiasa berlaku sejak daripada mula Tuhan menjadikan makhluk ini. Ia adalah suatu perkara yang semulajadi bagi manusia. Tidak ada suatu pun bangsa dan generasi yang tidak pernah mengalami

9 Al-Ḥāfiẓ al-Kamāl ibn al-Humām al-Ḥanafī, *Fath al-Qadīr*, Cairo: al-Ḥalabī, 1970, vol. 5, h. 435.

peperangan. Biasanya peperangan itu dicetuskan oleh kecemburuan dan perlumbaan, pencerobohan, mencari keredaan Allah SWT dan agamaNya ataupun mencari dan menegakkan kuasa. Perang yang disebabkan cemburu dan perlumbaan banyak berlaku di antara suku-suku kaum yang hidup berdekatan dan puak-puak yang hidup bercampur baur. Perang pencerobohan pula biasanya berlaku di antara bangsa-bangsa kuno, seperti Arab Jahiliyah, Tatar dan sebagainya, kerana rezeki mereka terletak pada apa yang ada di tangan orang lain. Siapa sahaja yang mempertahankan harta bendanya akan diserang. Peperangan begini tidak mempunyai tujuan yang lain daripada hal-hal seperti pangkat dan kuasa. Perang jenis ketiga pula dinamakan perang jihad. Sementara perang jenis keempat pula dinamakan perang yang berlaku di antara negara dan orang-orang yang menderhaka terhadapnya. Inilah empat jenis peperangan. Dua jenis yang pertama ialah perang kekacauan dan fitnah, sementara dua jenis yang terakhir pula ialah perang jihad yang wajar. Islam mengharamkan dua jenis perang yang pertama itu dan membenarkan dua jenis yang akhir.¹⁰

Berdasarkan ungkapan tersebut, amat jelas bahawa peperangan adalah akibat ketidakpuasan hati yang menimpa setiap individu. Justeru, peperangan turut berlaku dalam kalangan masyarakat Muslim. Menurut fuqaha, peperangan yang berlaku dalam Islam lebih bercorak defensif dan bukannya ofensif. Atau dalam erti kata lain, umat Muslim hanya diperintah mempertahankan benteng agama dengan segala daya dan usaha secara legal. Masyarakat Muslim dilarang keras melakukan serangan terhadap non-Muslim yang berdamai dengan Islam. Masyarakat Muslim hanya diizinkan berperang selepas mendapat ancaman, penganiayaan dan serangan dari masyarakat non-Muslim.

Justeru, untuk memahami maksud peperangan menurut perspektif al-Quran, penulisan ini menyoroti pemaknaan perang yang turut dirujuk dengan pelbagai istilah antaranya *al-ḥarb*, *al-qitāl* dan *al-ghazw*. Ketiga-tiga istilah ini memberi maksud pertempuran dan peperangan. Atau dalam erti kata lain, pertempuran dan peperangan dengan menggunakan senjata yang berlaku antara satu kumpulan dengan kumpulan yang lain, antara negeri dengan negeri yang lain.¹¹ Manakala dalam maksud istilahinya peperangan menentang musuh Islam dengan mencurahkan segala tenaga dan kemampuan yang ada

10 Ibn Khaldun (1332-1406), *Mukadimah Ibn Khaldun*. (terj.), cet.2. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1995, h. 211.

11 Ibn Manẓūr, *Lisān al-'Arab*, vol. 5, h. 111.

sehingga sanggup mengorbankan harta dan jiwa demi mempertahankan kesucian dan maruah Islam.¹²

Singkatan sejarah memperlihatkan wujudnya period peperangan yang berbeza berlaku dalam masyarakat Muslim. Ia turut memperlihatkan bentuk peperangan yang tidak hanya bersifat defensif semata. Perihal ini dikemukakan dalam al-Quran yang mengkategorikannya kepada tiga keadaan:

- 1) Menentang musuh ketika umat Muslim diperangi terlebih dahulu. Surah al-Baqarah 2: 190 menjelaskannya:

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ

Dan perangilah di jalan Allah individu yang memerangi kamu, (tetapi) janganlah kamu melampaui batas kerana sesungguhnya Allah tidak menyukai individu yang melampaui batas.

Islam melarang keras perbuatan melampau antaranya membunuh wanita, kanak-kanak, orang tua, membunuh haiwan ternakan tanpa alasan kukuh dan merosakkan tanaman dan khazanah negara.

- 2) Membantu masyarakat Muslim yang ditindas oleh non-Muslim. Surah al-Nisā' 4: 75

وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا

Mengapa kamu enggan berperang di jalan Allah dan (membela/ melindungi) individu yang lemah baik lelaki, wanita mahupun anak-anak yang semuanya berdoa: “Ya Tuhan kami, keluarkanlah kami dari negeri ini (Mekah) yang zalim penduduknya dan berilah kami pelindung dari sisi Kamu Ya Allah, dan berilah kami penolong dari sisi Mu Ya Allah!

12 Wahbah al-Zuhaili, *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuh*, Beirut: Dār al-Fikr, 1985, vol. VI, h. 413.

- 3) Masyarakat Muslim memerangi non-Muslim yang mengancam kesucian Islam, memfitnah dan mengundang kebencian kepada Muslim dan ajaran Islam, menghalang hukum syariah dilaksanakan, mengganggu ketentaraman jiwa dan damai sesebuah negara Islam dan campurtangan dalam urusan daulah Islam. Surah al-Baqarah 2: 193:

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ ائْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ

Dan perangilah mereka itu, sehingga tidak ada fitnah lagi dan (sehingga) ketaatan itu hanya semata-mata untuk Allah. Jika mereka berhenti (dari memusuhi kamu), maka tidak ada permusuhan (lagi), kecuali terhadap individu yang zalim.

Fitnah yang dimaksud dalam ayat ini adalah kekafiran dan kemusyrikan. Di samping itu Allah juga berfirman dalam surah al-Tawbah 9: 29

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ

Perangilah individu yang tidak beriman kepada Allah dan tidak (pula beriman) kepada hari kemudian dan mereka tidak mengharamkan apa yang telah diharamkan oleh Allah dan RasulNya dan tidak beragama dengan agama yang benar (agama Allah), iaitu individu yang diberi Al-Kitāb sehingga mereka membayar jizyah dengan patuh sedang mereka dalam keadaan tunduk.

Amat jelas bahawa Islam mempunyai panduan, peraturan dan tatasusila yang adil dalam peperangan sebagaimana yang dilantunkan dalam al-Quran dan Hadith dan juga sirah Rasul SAW. Pembahagian situasi peperangan yang berlaku dalam kalangan masyarakat Muslim memperlihatkan sifat defensif dan ofensif. Apa yang nyata kebanyakan peperangan tersebut berlaku kerana memperjuangkan hak dan keadilan umat Muslim yang telah diceroboh dan diganggu.

Sebagai contoh; perjuangan untuk mendapatkan kembali apa yang telah dirampas seperti negara Palestin dari tangan Muslim dan mempertahankan apa yang sedang digugat seperti negara Afghanistan, Iran, Iraq dan Turki

merupakan perjuangan umat Muslim mempertahankan maruah dan kesucian Islam dan dalam pengertian Islam ia dirujuk sebagai jihad.¹³ Ini kerana perjuangan tersebut masih tetap bersulamkan kepada peraturan dan tatasusila dalam peperangan sepertimana yang telah digariskan oleh Islam dan tetap berpaksikan kepada niat dan objektif yang jelas semata-mata kerana Islam dan penuh hikmah.

Namun, tindakan tersebut sering dilabelkan oleh masyarakat Kristian dan Barat sebagai keganasan dan masyarakat Muslim dilabel sebagai pengganas. Bahkan hampir setiap kejadian keganasan di seluruh dunia, masyarakat Barat kerap menuding jari kepada golongan Muslim sebagai pelakunya.¹⁴ Apatah lagi, prejudis ini menjadi bertambah tebal selepas berlakunya peristiwa 11 September 2001 yang melanda negara Amerika. Golongan teroris ini juga seringkali disentimentkan oleh media Barat sebagai golongan pelampau agama. Label-label sedemikian masih boleh diabaikan oleh umat Muslim secara dasarnya selagi mana sikap media Barat begitu berat sebelah dalam memainkan isu terorisme. Malah kegagalan Barat memberikan justifikasi tepat tentang terorisme yang dihubungkan dengan istilah 'jihad' merupakan satu bentuk manipulasi persepsi.¹⁵ Ini kerana jihad merupakan perjuangan suci yang meliputi niat ikhlas dan objektif yang jelas semata-mata kerana Allah dan RasulNya dan berteraskan akhlak Islamiyyah dan tidak terbatas hanya kepada maksud peperangan bersenjata.

Terorisme pula merupakan istilah yang sukar dirungkaikan dengan rinci. Ketidakwujudan definisi yang konkrit dan universal serta berbeza maksud pula dengan makna peperangan, kejahatan, keganasan dan revolusi meletakkan terorisme ini tidak dapat dituntaskan. Apatah lagi istilah tersebut boleh dilihat dari pelbagai perspektif ilmu seperti sosiologi, undang-undang jenayah, politik, psikiatri, hubungan antarabangsa dan syariah. Selain itu, istilah ini sering dirujuk kepada tindakan merendahkan pihak lain yang dilihat sebagai tindakan 'kejam' turut menyebabkannya sukar dikonsepkan secara objektif. Justeru, ia melahirkan beberapa maksud mengikut persepsi sesebuah negara dan organisasi besar dunia.

-
- 13 Mahmood Zuhdi Haji Abdul Majid, *Keganasan dan Islam: Analisis Konsep Jihad, Jurnal Syariah*, Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, (2003), 11/2, h. 11.
 - 14 Zul 'Azmi Yaakob dan Ahmad Sunawari Long, "Terorisme Sebagai Cabaran Ideologi Muslim Masa Kini: Satu Analisis Dari Perspektif Falsafah". *International Journal of Islamic Thought*, Bangi: Universiti Kebangsaan Malaysia, (2015), 7/1, h. 7:58.
 - 15 Ibid.

Sejarah mencerminkan bahawa usaha membentaras terorisme ini berlaku semenjak menjelang abad pertengahan ke 20. Pada tahun 1937 telah diadakan Konvensyen Pencegahan dan Penghukuman Terorisme (*Convention for The Prevention and Suppression of Terrorism*). Konvensyen ini telah mendefinisikan terorisme sebagai *crimes against state*. Maksud terorisme kemudiannya berubah dan lebih meluas dalam perbahasan di *European Convention on The Supression of Terrorism* (ECST) tahun 1977. Ia yang asalnya dirujuk sebagai *crimes against state* (termasuk pembunuhan dan percubaan pembunuhan ketua negara atau anggota keluarganya) telah diperluaskan kepada *crimes against humanity* yang meliputi masyarakat awam dan termasuk dalam kategori pelanggaran hak asasi manusia.¹⁶ Bertitik tolak dari konvensyen ini, kemudiannya beberapa ciri dikaitkan dengan maksud terorisme sehingga membentuk konsep istilah tersebut.

Biro Penyelidik Federal Amerika Syarikat (*Federal Bureau of Investigation* (FBI)), mendefinisikan terorisme sebagai penggunaan pemaksaan atau kekerasan secara tidak sah terhadap individu atau benda-benda untuk mengintimidasi atau memaksa pemerintah, penduduk awam, atau sebahagian di antaranya, demi mencapai tujuan-tujuan politik atau sosial.¹⁷

Memetik artikel di *Bulletin Balitbang Dephan*,¹⁸ disebutkan beberapa definisi terorisme; antaranya dalam konvensyen Pertubuhan Bangsa-bangsa Bersatu 1937 menyebut bahawa terorisme adalah segala bentuk tindak kejahatan yang ditujukan langsung kepada negara dengan maksud menciptakan bentuk 'keganasan dan paksaan' terhadap individu tertentu atau kelompok tertentu atau masyarakat.

US Department of Defense tahun 1990 merujuk terorisme sebagai perbuatan melawan hukum atau tindakan yang mengandungi ancaman dengan kekerasan atau paksaan terhadap individu atau hak milik untuk memaksa atau mengintimidasi pemerintah atau masyarakat dengan tujuan politik, agama atau ideologi.¹⁹

Manakala terorisme sebagaimana yang digariskan oleh Pertubuhan Bangsa-Bangsa Bersatu (PBB) sebagai apa sahaja perbuatan yang bertujuan untuk menyebabkan kematian atau kecederaan yang teruk kepada orang awam atau

16 Dipetik dari Raphael F. Perl, "The Legal Basis for Counterterrorism Activities in the United States", dalam "High-Impact Terrorism." *Proceedings of a Russian-American Workshop*, Washington DC: National Academy Press, (2002), h. 7.

17 Ibid.

18 Loudewijk F. Paulus, "Terorisme." *Bulletin Balitbang Dephan*, 5/8 (2002), h. 14.

19 Ibid.

individu tidak bersenjata dengan tujuan untuk menakut-nakutkan masyarakat atau kerajaan.²⁰

Berdasarkan pengertian tersebut ternyata ia adalah istilah yang berbeza daripada maksud jihad mahupun peperangan. Jihad dan peperangan bukan sekadar membabitkan diri dengan perjuangan dan pertempuran. Sebaliknya Islam menekankan persiapan fizikal dan rohani. Al-Quran menegaskan persiapan 'quwwah' iaitu apa juga yang dikaitkan dengan kekuatan bagi menghadapi musuh. Justeru ia merangkumi kekuatan rohani, fizikal, mental, emosi, ekonomi, politik dan jati diri.²¹

Allah berfirman dalam surah al-Anfāl, 8:20:

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ
وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
يُؤْفَ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ

Dan siapkanlah untuk menghadapi mereka kekuatan apa sahaja yang kamu sanggupi dan dari kuda-kuda yang ditambat untuk berperang (yang dengan persiapan itu) kamu menggentarkan musuh Allah dan musuhmu dan individu selain mereka yang kamu tidak mengetahuinya; sedang Allah mengetahuinya. Apa sahaja yang kamu nafkahkan pada jalan Allah nescaya akan dibalas dengan cukup kepadamu dan kamu tidak akan dianiaya (dirugikan).

Allah telah menegaskan bahawa masyarakat kafir telah mengkhianati dan mengingkari perjanjian yang telah disepakati bersama masyarakat Muslim dan Allah seperti yang tertera dalam ayat sebelumnya. Allah turut mendidik setiap Mukmin untuk tidak berlaku khianat dan curang sekalipun terhadap musuh bahkan dalam perang yang penuh tipu daya juga ditegah dengan keras melakukan khianat. Dalam ayat tersebut di atas, Allah menjelaskan tindakan yang wajar diambil agar orang kafir tidak memandang ringan dan remeh terhadap umat Muslim. Justeru, penghinaan yang dihadapi oleh umat Muslim mewajarkan mereka mempertahankan agama dan bersedia mengorbankan jiwa.

Menurut Ibn Kathīr dalam usaha bersungguh-sungguh mempertahankan dan menegakkan agama Allah dan merupakan antara tujuan jihad di jalan

20 Ibid.

21 Ibn Kathīr, *Tafsir Ibn Kathīr*, vol. 2, h. 322.

Allah, maka persiapan selengkapnya seperti senjata yang hebat, persiapan diri dan fizikal, dedikasi dalam berperang, pengorbanan jiwa, harta dan nyawa semestinya antara yang diperlukan dalam setiap diri Mukmin.²²

Jelas bahawa al-Quran menitikberatkan persediaan sebelum berperang, ketika berperang dan selepas berperang. Strategi ini wajar difahami untuk memastikan kejayaan menegakkan kesucian ajaran Islam. Aḥmad Muṣṭafa al-Marāghī berpendapat terdapat dua aspek utama dalam berperang di jalan Allah:²³

- 1) Melakukan persiapan yang total. Persiapan ini pastinya berbeza mengikut tempat, persekitaran, bangsa, negara dan tujuan. Menyingkap zaman Rasul SAW, persiapan ketika itu meliputi pembuatan pedang, kubu, panah dan sebagainya. Persiapan ini berbeza pada waktu kini yang lebih kompleks termasuk pembuatan pesawat juang, kapal selam, bom dan peralatan teknologi tinggi bagi menghadapi apa jua bentuk serangan.
- 2) Menempatkan pasukan tentera di pelabuhan dan perbatasan. Ini kerana ia merupakan pintu masuk dan tempat strategik menyerang negara. Ia bermaksud bahawa setiap negara harus bersiap siaga sentiasa untuk menghadapi apa jua bentuk serangan musuh. Perihal ini dapat dilihat melalui sirah Rasul SAW dan para sahabat yang menempatkan pasukan berkuda dan memanah.

Amat jelas bahawa al-Quran menegaskan perlunya persiapan dalam kalangan masyarakat Muslim untuk sentiasa bersedia menghadapi musuh Islam dan mempertahankan kesucian Islam. Perihal ini direncamkan lagi oleh M. Quraish Shihab dalam tafsirnya bahawa kekuatan yang dipersiapkan itu bukan untuk menindas atau menjajah, tetapi untuk menghalang pihak lain yang bermaksud melakukan serangan. Istilah *ترهون* dari kata *رهب* yang bermaksud takut/gentar pula tiada kaitannya dengan istilah teror dan teroris.²⁴

Manakala menurut M. Hasbi ash-Shiddiqi; ayat tersebut menjelaskan perkara yang wajar dilakukan oleh para Mukmin antaranya memperbanyakkan alat-alat persenjataan yang moden dan berteknologi tinggi akan menyebabkan musuh tidak berani menyerang, baik musuh- musuh yang telah dikenal pasti atau sebaliknya.²⁵

²² Ibid.

²³ Aḥmad Muṣṭafa al-Marāghī, *Tafsīr al-Marāghī*, Beirut: Dār al-Fikr, (2006), vol. 10, h. 36-37.

²⁴ M. Quraish Shihab, *Membumikan Al-Qur'an*, Bandung: Pustaka Mizan, 1992, vol. 5, h. 486.

²⁵ M. Hasbi ash-Shiddiqi, *Tafsīr al-Quranul Majid an-Nuur*, Semarang: PT. Pustaka Rezki Putra, h. 1600.

Ternyata bahawa ayat tersebut bukan sahaja memperkatakan bab perang dan jihad tetapi yang utama adalah persiapan fizikal, mental dan rohani turut ditegaskan agar maruah Islam akan sentiasa terpelihara. Permasalahannya kini, negara dunia ketiga sering ditindas oleh kuasa dunia yang menghalang pertahanan negara. Bahkan seandainya negara-negara Islam memiliki peralatan senjata berteknologi tinggi, pastinya ia menjadi sebab peperangan meletus. Perihal ini wajar dibahaskan dan diberikan pemahaman yang jitu kepada seluruh masyarakat dunia agar menghormati hak asasi negara.

Justeru, masyarakat Muslim wajar sentiasa bersiap siaga dan bersedia menghadapi apa jua bentuk serangan musuh Islam kerana ia termasuk dalam maksud *fi sabilillah*. Persoalannya; apakah yang dimaksudkan dengan istilah ini?

4 Perencaman Istilah *fi Sabilillah*

Istilah *fi sabilillah* adalah ambilan dari kata dasar *sabil* yang memberi makna *al-tariq* iaitu 'jalan'²⁶ yang digunakan sama ada dalam kebaikan atau keburukan. Justeru, apabila dihubungkan dengan Allah; maka dirujuk sebagai *sabilillah*. Menurut Ibnu Atsir dalam Ensiklopedia Hukum Islam; *fi sabilillah* itu terbahagi kepada dua pengertian; *muḍayyiqīn* (menyempitkan makna) atau disebut secara mutlak dan kelazimannya digunakan untuk maksud jihad menentang orang kafir. Makna yang kedua; *muwasssi'in* (meluaskan makna), dan sering digunakan untuk merujuk kepada segala amal ikhlas dalam usaha untuk mendekatkan diri kepada Allah.²⁷

Terdapat para ulama klasik dan juga kontemporari yang memberikan maksud yang luas terhadap istilah *fi sabilillah*. Ia tidak hanya bermaksud jihad semata tetapi turut mencakupi segala bentuk maslahat yang bertujuan untuk ber *taqarrub* kepada Allah, segala bentuk perbuatan baik dan kebajikan sesuai dengan konteks hari ini.²⁸

Antara contoh ayat *fi sabilillah* yang dinukilkan daripada al-Qur'an (فِي إِقَامَةِ دِينِ اللَّهِ) memperlihatkan kriteria untuk menegakkan agama Allah dan meninggikan kalimahNya melalui jalan yang telah ditentukanNya. Apabila kita telusuri ayat tersebut, ternyata bahawa selepas kalimah *fi sabilillah*

26 Ibn Manẓūr, *Lisan al-Arab*, vol. 5, h. 647.

27 Ibn Manẓūr, *Lisān al-Arab*, vol. 5, h. 112.

28 Abdullah Nashih Ulwan, *Zakat Menurut Empat Mazhab*, Jakarta: Pustaka al-Kautsar, 2008, h. 71.

terdapat kata kerja infaq (infaqkanlah hartamu sekalian di jalan Allah) atau kata kerja jihad (dan berjihadlah kamu sekalian di jalan Allah) atau setelah istilah peperangan (mereka berperang di jalan Allah) atau setelah kata hijrah (dan individu yang berhijrah di jalan Allah) atau setelah kata kerja kelaparan atau kata kerja berjalan atau yang sinonim dengannya.

Perihal ini diperlihatkan dalam surah al-Baqarah 2:95,

وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِكُمُ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِينَ

Dan belanjakanlah (harta bendamu) di jalan Allah, dan janganlah kamu menjatuhkan dirimu sendiri ke dalam kebinasaan, dan berbuat baiklah, kerana sesungguhnya Allah menyukai individu yang berbuat baik.

Secara umumnya para mufassir mentafsirkan bahawa kalimah infaq yang mengiringi istilah *fī sabīlillah* adalah bermaksud membantu agama Islam, menegakkan kalimahNya, dan untuk mengalahkan musuh-musuhNya yang memerangi Islam. Justeru, antara usaha umat Muslim untuk membela agama Allah dan RasulNya adalah melalui jalan infak harta, zakat, *ṣadāqah* dan seumpamanya bagi memperkukuhkan dakwah Islamiyyah. Tindakan masyarakat Muslim ini menggerunkan musuh Islam. Pihak Musyrik pula sentiasa cuba menghasut umat Muslim agar tidak menginfaqkan harta mereka ke jalan Allah. Perkara ini ditegaskan oleh Ibn Kathīr bahawa tindakan menolak daripada terlibat sama dalam peperangan dan keengganan berinfaq bagi kepentingan perang bermaksud individu tersebut tergolong dalam kebinasaan. Ini kerana penolakan tersebut sebagai perkara yang dapat memperkuat musuh dan melemahkan pihak Muslim.²⁹ Tindakan ini diperkirakan sebagai jihad seandainya masyarakat Muslim menginfaqkan hartanya ke jalan Allah dan antara metode meraih ganjaran pahala.

Menelusuri pasukan Mujahidin yang tulus mengabdikan diri kepada Allah dan RasulNya, melalui infaq diri untuk mempertahankan kesucian Islam turut boleh dianalogikan sebagai jalan jihad *fī sabīlillah*.³⁰ Sehubungan itu, al-Maraghi menyatakan bahawa golongan Mujahidin itu wajib diberi biaya bagi memastikan kebajikan mereka terjaga. Ini kerana mereka telah mengorbankan diri dengan tulus untuk mempertahankan kesucian Islam. Justeru, angkatan tentera negara wajar diberikan gaji dan imbuhan atas pengorbanan mereka

29 Ibn Kathīr, *Tafsir Ibn Kathīr*, vol. 1, h. 286.

30 Ibid., vol., h. 401.

menjaga keselamatan negara dan agama. Termasuk dalam kategori ini adalah masyarakat Muslim yang menuntut ilmu dalam usaha memastikan maruah dan peradaban negara terus terpelihara.³¹

Perihal tersebut disokong oleh ayat 123 dalam surat al-Tawbah yang bermaksud: "Tidak sewajarnya semua Mukmin itu pergi (ke medan perang)". Apa yang utama adalah persediaan dan persiapan dalam segala bentuk bagi menghadapi apa juga kemungkinan berlaku sekiranya berlaku peperangan. Sebagaimana yang telah dijelaskan bahawa persediaan dan persiapan yang meliputi fizikal, mental, kewangan, rohani adalah penting dalam menghadapi peperangan. Termasuk juga aspek infaq harta turut diletakkan sebagai satu bentuk persiapan dan pengorbanan dari aspek material untuk jihad *fī sabilillah*. Ini secara tidak langsung memperlihatkan bahawa negara Islam dan masyarakatnya sentiasa bersedia menghadapi musuh dan sekaligus menggerunkan mereka.

Namun begitu, Islam tegas melarang umatnya memusuhi tanpa alasan yang jelas sehingga mengakibatkan berlakunya pertempuran dan peperangan. Peperangan tanpa niat dan objektif yang jitu kerana Allah dan RasulNya adalah tidak menepati syariat sebagaimana diungkapkan dalam al-Qur'an surah al-Nisā' 4:76;

الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ
فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا

Individu yang beriman berperang di jalan Allah, dan individu yang kafir berperang di jalan *taghut*, justeru, perangilah rakan-rakan syaitan, kerana sesungguhnya tipu daya syaitan itu adalah lemah.

Tegasnya, peperangan yang tidak memiliki tujuan dan motif *fī sabilillah*, ia tidak dianggap sebagai jihad Islam, sebaliknya ia adalah jalan *tāghūt*. Para Mufassir memberikan pemahaman yang seragam berkenaan dengan ayat di atas bahawa perang *fī sabilillah* adalah perang kerana memiliki iman dan taat kepada Allah demi meninggikan agamaNya. Manakala jalan *tāghūt* adalah jalan yang diseru oleh iblis dan bala tentaranya; jalan yang mendorong kepada siksaan neraka dan kebencian Allah. Bahkan peperangan yang dilakukan kerana menurut kehendak hawa nafsu dan amarah hanyalah peperangan yang sia-sia dan merugikan. Tuntasnya, jihad *fī sabilillah* dan peperangan yang

31 Ahmad Muṣṭafa al-Marāghī, *Tafsīr al-Marāghī*, vol. 1, h. 279.

berobjektif jelas kerana Allah adalah benteng dan tunggak pertahanan umat. Sekaligus ia merupakan antara *taqarrub* hamba kepada Allah yang mengorbankan segalanya untuk menegakkan agama Allah.

Menurut Dr. Yūsuf al-Qaraḍāwī bahawa *fi sabilillah* ini mempunyai pemaknaan yang tidak hanya terbatas kepada bentuk peperangan secara fizikal dan penggunaan senjata semata dalam usaha untuk menegakkan kalimah Allah. Sebaliknya, ia turut merangkumi bentuk peperangan menggunakan akal dan hati dalam membela dan mempertahankan akidah Islam, sebagaimana yang diungkapkan dalam surah al-Hujarāt ayat 15³² yang bermaksud: “Berjuang dengan harta benda dan jiwamu pada jalan Allah”. Tuntasnya, maksud jihad *fi sabilillah* adalah apa jua tindakan, perlakuan yang berkaitan dengan pembelaan Islam dan untuk tujuan Islam.

Justeru, jihad dan perang menurut al-Quran tidak terbatas kepada perang dan pertempuran dengan senjata sahaja, malah lebih luas dari itu sama ada melalui tulisan, ucapan dan disampaikan dalam bidang pemikiran, pendidikan, sosial, ekonomi, politik dan sebagainya. Apatah lagi, masyarakat non-Muslim kini tidak lagi memerangi umat Muslim secara fizikal, tetapi lebih moden dengan menggunakan kaedah pemikiran intelektual.

Singkatan sirah Rasul SAW dan para sahabat membuktikan bahawa peperangan yang berlaku hanya merupakan jalan terakhir yang ditempuh untuk menyampaikan agama Allah dan disyariatkannya berperang atau berjihad secara fizikal adalah hanya kerana kezaliman masyarakat Musyrik terhadap masyarakat Muslim.

Sehubungan itu, dalam situasi negara yang damai tanpa peperangan sebagaimana yang diperlihatkan dalam sejarah Rasul SAW dan para sahabat; mereka membangunkan dan memakmurkan alam selaras dengan amanah Allah kepada hambaNya sebagai khalifah. Tindakan tersebut turut dikategorikan sebagai jihad.³³ Tegasnya, jihad itu adalah bermaksud membangun, menegakkan dan menyusun. Maka di waktu damai inilah sebenarnya jihad

32 Yūsuf al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād: Dirāsah Muqāranah li-Aḥkāmihī wa Falsafatihī fi Ḍaw al-Qurʾān wa al-Sunnah*, Cairo: Maktabah Wahbah, t.t, h. 636.

33 Islam benci kepada peperangan. Islam memerintahkan peperangan kerana terpaksa sebagaimana yang dijelaskan dalam surah al-Baqarah 2: ayat 216 dan bermaksud: “*Dīwajibkan kamu berperang, padahal perang itu sesuatu yang kamu benci*”. Rasulullah SAW menyatakan bahawa kalimah “perang” merupakan nama yang buruk. Baginda SAW bersabda: “Nama paling buruk adalah *harb* (perang) dan *murrah* (pahit). Abu Dawud, *Kitāb al-Adāb, Bāb fi Taghyīr al-Asmāʾ*, Hadith no. 4950; Lihat juga Abu Wahab al-Jushamī, *Kitāb al-Adāb*, Hadith no. 19054 dan Imam al-Bukhari dalam *al-Adab al-Mufrad*, Hadith no. 814. Lihat juga penjelasan berhubung perbahasan tersebut dalam Yūsuf al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, h. ixviii.

fi sabilillah yang utama untuk menjaga daulah Islamiyyah, kerana sekiranya runtuh ia pastinya memerlukan waktu dan tenaga untuk membangunkannya kembali yang pastinya meletakkan umat Muslim seolah-olahnya membiarkan kemusnahan negara dan agama berlaku tanpa berjihad mempertahankan negara.³⁴ Atau dalam erti kata lain, seandainya masyarakat Muslim alpa dan hanya tertumpu kepada hiburan semata sehingga kebudayaan asing dengan mudah masuk ke tanah air sama ada melalui perantaraan ilmu, novel, misi-misi kebudayaan, filem-filem dan sebagainya sehingga menjajah pemikiran umat Muslim dan mengakibatkan negara dan agama runtuh dan peradaban Islam sekaligus turut musnah; bererti masyarakat Muslim tidak berjihad untuk memelihara negara, bangsa dan agama. Tegasnya, kesungguhan untuk mengekalkan keamanan dan mencegah daripada sebarang bencana seperti kebuluran, peperangan, penjajahan pemikiran asing, penghinaan musuh juga merupakan salah satu 'jihad' yang amat bermakna. Justeru, jihad di jalan Allah sekalipun dalam keadaan yang harmoni, damai dan aman; tidak boleh berhenti dan umat Muslim harus tetap berjihad sesuai dengan kondisi zaman ini antaranya seperti menuntut ilmu untuk mempertahankan agama dan mendalaminya serta memelihara akidah, merencami al-Qur'an dan Hadith sebagai pedoman hidup. Hal ini termasuk jihad *fi sabilillah* sepertimana yang dilakukan oleh golongan Ahl al-Şuffah pada zaman Rasulullah SAW.³⁵

Tuntasnya, perbincangan tersebut menegaskan bahawa pemaknaan *fi sabilillah* amat luas dan wajar sentiasa dalam rangka jihad untuk meninggikan kalimah Allah dan kerana Allah dan RasulNya yang memerlukan bukan hanya pengorbanan harta, jiwa dan diri semata, tetapi turut memerlukan segala potensi yang ada, sebagaimana dijelaskan dalam surah al-Hujarāt ayat 15.

5 Penutup

Idealisme jihad dan perang menurut perspektif al-Quran adalah jitu dan menepati persekitaran zaman dan masa. Tuntasnya jihad dan perang bukan hanya tertumpu kepada perjuangan dan pertempuran berbentuk fizikal dan membabitkan penggunaan senjata. Malah lebih luas dari maksud tersebut yang melibatkan aspek intelektual, politik, ekonomi, pendidikan dan sebagainya demi menjaga maruah negara, agama dan bangsa dari diperkotak katikkan oleh musuh. Persediaan menyeluruh wajar wujud sentiasa demi kelangsungan hidup yang aman, harmoni dan sejahtera. Ini bererti jihad dan

34 Sutan Mansur, *Jihad*, Jakarta: Panji Masyarakat, 1982, h. 127.

35 Aḥmad Muṣṭafa al-Marāghī, *Tafsīr al-Marāghī*, vol. 1, h. 279.

perang dalam bentuk defensif dan ofensif adalah amat perlu dalam konteks hari ini. Persediaan mental, fizikal, rohani, ekonomi, politik dan segala aspek kehidupan amat penting dalam memelihara maruah Islam, negara dan umat Muslim. Namun, bukan bererti umat Muslim cenderung kepada keganasan atau sering dilabel sebagai teroris hanya kerana persediaan rapi sesebuah negara Islam dan atas sebab istilah jihad dan perang suci itu wujud dalam ajaran Islam.

Namun, itulah realitinya apabila isu jihad dan perang suci turut mendapat perhatian kerana sering pemikiran berbentuk keganasan dikaitkan dengan terorisme dan disebarikan atas nama 'jihad'. Ini kerana terdapat penyimpangan makna dan penyelewengan tafsiran golongan pelampau terhadap kandungan makna ayat-ayat *qitāl*, *ḥarb* dan jihad yang dirujuk sebagai 'peperangan mengangkat senjata'. Bahkan turut ditegaskan bahawa maksud jihad menurut perspektif mereka adalah semata-mata meraih syahid dan syurga. Akibatnya mendorong kumpulan pelampau ini tanpa ragu-ragu melakukan pembunuhan, kekejaman, penculikan, rampasan, pengeboman berani mati dan sebagainya. Tuntasnya, idealisme jihad dan perang adalah tertumpu kepada pemeliharaan dan penjagaan terhadap agama, nyawa, akal, keturunan dan harta melalui pendekatan secara harmoni, aman dan sejahtera, berhikmah, berakhlak terpuji dan berteraskan prinsip al-Quran, Hadith dan syariah yang menepati tuntutan dan falsafah ajaran Islam. Hanya kerana idealisme jihad dan perang yang luas namun pemaknaannya yang selaras dengan ajaran Islam yang damai dan sejahtera, tercelah pula pemaknaannya yang 'menakutkan' sehingga mencetuskan kumpulan militan teroris yang menggunakan agama sebagai kaedah menghalalkan jihad dan perang yang kejam. Ini amat jauh menyimpang daripada prinsip jihad dan perang yang ditegaskan dalam Islam yang sentiasa berpijak kepada aspek kemanusiaan.

Rujukan

- Abdullah Nashih Ulwan, *Zakat Menurut Empat Mazhab*, Jakarta: Pustaka al-Kautsar, 2008.
- Ibn 'Ābidīn al-Shāmi, Muḥammad Amin, *Hāsyiyah*. Cairo: al-Ḥalabi, 1986.
- Ibn al-Humām al-Ḥanafī, al-Ḥāfiẓ al-Kamāl, *Fath al-Qadīr*. Cairo: al-Ḥalabi, 1970.
- Ibn Kathīr, Abū al-Fidā' Ismā'īl ibn 'Umar ibn Kathīr, *al-Bidāyah wa al-Nihāyah*, Cairo: Dār al-Fikr, 1924.
- Ibn Khaldun, *Mukadimah Ibn Khaldun*. (terj), cet.2. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1995.
- Ibn Manẓūr, *Lisān al-'Arab*, Beirut: Dār Ṣādir, 1990.

- Loudewijk F. Paulus, "Terorisme." *Bulletin Balitbang Dephan*, Volume v, No. 8, 2002.
- M. Hasbi ash-Shidiqi, *Tafsir al-Quranul Majid an-Nuur*, Semarang: P.T. Pustaka Rezeki Putra.
- M. Quraish Shihab, *Membumikan Al-Qur'an*, Bandung: Pustaka Mizan, 1992.
- Mahmood Zuhdi Haji Abdul Majid, Keganasan dan Islam: Analisis Konsep Jihad, *Jurnal Syariah*, Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 11/2, 2003.
- Al-Marāghī, Aḥmad Muṣṭafa, *Tafsir al-Marāghī*, Beirut: Dār al-Fikr 2006.
- Al-Qaraḍāwī, Yūsuf, *Fiqh al-Jihād: Dirāsah Muqāranah li Aḥkāmihī wa Falsafatihi fī Daw al-Qur'an wa al-Sunnah*, Kaherah: Maktabah Wahbah, t.t.
- Raphael F. Perl, "The Legal Basis for Counterterrorism Activities in the United States", dalam "High-Impact Terrorism." *Proceedings of a Russian-American Workshop*. Washington DC: National Academy Press, 2002.
- Al-Shawkānī, Muḥammad Ibn 'Alī ibn Muḥammad ibn Abd 'Allāh *Nayl al-Awtār*. Beirut: Dār al-Jayl, 1986.
- Sa'di Abū Jayib, *al-Qāmūs al-Fiqhi Lughatan wa Istilāhan*, Dimasyq: Dār al-Fikr.
- Sayyid Qutb, *Fi Zilāl al-Qur'an*. Beirut: Dār al-Ma'rifah, 1971.
- Sutan Mansur, *Jihad*, Jakarta: Panji Masyarakat, 1982.
- Ṭabarī, Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr al-, *Jāmi' al-Bayān*. Beirut: Dār al-Kutub al-Ilmiyah, 1992.
- Wahbah al-Zuhaili, *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuh*, Beirut: Dār al-Fikr, 1985.
- Zul 'Azmi Yaakob dan Ahmad Sunawari Long, "Terrorisme Sebagai Cabaran Ideologi Muslim Masa Kini: Satu Analisis Dari Perspektif Falsafah". *International Journal of Islamic Thought*. Bangi: Universiti Kebangsaan Malaysia, 7/1, 2015.